攝大乘論釋卷第一　　效

世親菩薩造
三藏法師玄奘奉　詔譯

揔標綱要分第一

諸破所知障翳暗　盡其所有如所有
諸法真俗理影中　妄執競興於異見
斯由永離諸分別　無垢清淨智光明
獲得㝡勝三菩提　惑障并習斷常住
能无功用於十方　隨諸有情意所樂
開示殊勝極廣大　三種解脫等方便
由無分別有大悲　生死涅槃俱不住
由攝妙慧巧方便　究竟至極自他利
如是世尊等所覺　等所開示微妙法
若能於此善修行　必獲寂然甘露迹
誹謗決定沒无底　甚久無能大苦海
學无學僧居道果　普勝一切所餘僧
善逝無垢功德河　真實於中而沐浴
為世无上良福田　雖復投於微少善
而便廣大如地空　慧者由斯得解脫
故我至誠身語思　頻修無倒歸命礼
軌範諸師今減少　真法正理多渾濁
皆由聰叡邪慢人　依自尋思失教證

我師於此非前後 逢事聖者大慈尊
依止無動出世間 放大法光三摩地
闡揚妙法流清譽 如日舒光遍十方
文光无垢寂甚深 諸了義經所隨順
廣大句義皆微妙 悉以綺飾自莊嚴
能令聰敏者融心 無諂无憍生愛敬
拯難通法慧无滯 不住利養稱譽中
於樂常無染者心 故名決定稱自德
諸賢聖者常親近 一切世間無不知
无者名稱普皆聞 功德顯然同所讚
無盡辯者等所雨 甘露文義微妙法
多從彼聞自力微 少受猶如乞雨鳥
從廣決擇集少分 以言略釋攝大乘
頌此所作遍饒益 怖於拯大文海者

論曰阿毗達磨大乘經中薄伽梵前
已能善入大乘菩薩為顯大乘體大
故說謂依大乘諸佛世尊有十相殊
勝殊勝語

釋曰依止何義從何所因而作是說
廣博所知深大法性若離諸佛菩薩
威力誰於此中能造釋論復由何義
於此論初說如是事由若離舉阿毗
達磨大乘經言則不了知論是聖教

崔公

為此義故又為顯經名如言十地經
故說如是阿毗達磨大乘經言復有
餘義為顯彼經是聖教故初說如是
阿毗達磨大乘經言今造此論有所
用者為欲開曉無知者故為顯法門
別名故舉阿毗達磨為顯通名故舉
經言為簡聲聞阿毗達磨復舉大乘
由令亦有非聖所說阿毗達磨如現
有人自尋思慧謂是佛說阿毗達磨
或聲聞說或世智造又言大乘素怛
纜者為欲顯示異聲聞等為欲顯示
菩薩藏攝故復舉其阿毗達磨又藏
攝者謂入自宗素怛纜藏現滅自惑
毗奈耶藏即大乘中菩薩煩惱以諸
菩薩種種分別為煩惱故不違寂勝
阿毗達磨廣大甚深為其相故
此中三藏者一素怛纜藏二毗奈耶
藏三阿毗達磨藏如是三藏下乘上
乘有差別故則成二藏一聲聞藏二
菩薩藏此三及二何緣名藏由能攝
故謂攝一切所應知義
復由何緣建立三藏由九種緣謂為
對治疑惑立素怛纜藏若於彼彼義

中有疑惑者即為決定宣說彼彼義
故為對治二邊受用立毗奈耶藏謂
遮有罪著欲樂邊受用故及開无罪
不自苦邊受用故為對治自見取執
立阿毗達磨藏顯照諸法無倒相故
又能說三學故立素怛纜藏能成辨
增上戒增上心故立毗奈耶藏謂具
尸羅即無悔等漸次能得三摩地故
能成辨增上慧故立阿毗達磨藏謂
能決擇無倒義故又能說法義故立
素怛纜藏能成滿法義故立毗奈耶
藏謂為調伏煩惱勤修行者便於此
二能通達故能於法義決擇善巧故
立阿毗達磨藏由此九緣許立三藏
又此皆為解脫生死此復云何能得
解脫熏覺寂通故得解脫謂由聞熏
習心故由思覺悟故由修奢摩他寂
靜故由證毗鉢舍那通達故能得解脫
又若略說此素怛纜毗奈耶阿毗達
磨藏各有四義菩薩於此若具了知
則能證得一切智性聲聞於此雖但
解了一伽他義亦得漏盡云何此三
各有四義謂能貫穿依故相故法故

義故名素怛纜此中依者謂於是處
由此為此而有所說相者謂世俗諦
相勝義諦相法者謂蘊界處緣起諦
食靜慮無量无色解脫勝處遍處菩
提分无㝵解無諍等義者謂隨密意
對故數故伏故通故應知名阿毗達
磨謂阿毗達磨亦名對法此法對向
無住涅槃能說諦善提分解脫門等
故阿毗達磨亦名數法於一一法數
數宣說訓釋言詞自相共相等無量
差別故阿毗達磨亦名伏法由此具
足論處所等能勝伏他論故阿毗達
磨亦名通法由此能釋通素怛纜義
故犯罪故等起故還淨故出離故應
知名毗奈耶此中犯罪者謂五衆罪
等起者謂無知故放逸故煩惱盛故
不尊敬故而犯諸罪還淨者謂由意
樂不由治罰如受律儀出離者有七
種一各各相對說悔所犯二捨受治
罰謂授學等三等有妨害先制學處
後由異門還復開許四別更止息謂
僧和合還捨所制五轉依謂苾蒭苾
蒭尼轉男女形故捨不共罪六由真

崔公

實觀謂作殊勝法殟拕南諸行相觀
七由法尒得謂由見諦法尒得無小
隨小罪應知毗奈耶復有四義一補
特伽羅故世尊依彼制所學處二制
立故謂告曰彼補特伽羅所犯過已
大師集僧制所學處三分別故謂制
學處已更廣解釋先所略說四決擇
故謂於此中決判所犯云何有罪云
何无罪
今當釋本文薄伽梵前者顯有所敬
故無異言善入大乘者是由已得陀
羅尼等勝功德義顯已得此諸功德
故於義於文能正任持能正開示如
是名菩薩為何義故說為顯大乘體
大故說所言顯者開發大乘實有大
體依大乘者依止大乘而起所說有
十相殊勝殊勝語者謂即由彼十種
殊勝所殊勝語名十相殊勝殊勝語
此殊勝言是差別義兩手相待如言
此義殊勝於彼又最上義是殊勝義
或是異類謂義因殊勝故語果是殊
勝今當說此十種別相
論曰一者所知依殊勝殊勝語二者

所知相殊勝殊勝語三者入所知相
殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊
勝語五者彼因果修差別殊勝殊勝語
六者即於如是修差別中增上戒殊勝
殊勝語七者即於此中增上心殊勝
殊勝語八者即於此中增上慧殊勝
殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十
者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸
佛世尊契經諸句顯於大乘真是
佛語
釋曰此中所知依殊勝殊勝語者所
應可知故名所知所謂雜染清淨諸
法即三自性依是因義此所知依即
是殊勝故名所知依殊勝由此殊勝
故語殊勝此依即是阿賴耶識如是
持業釋乃至彼果智殊勝亦尒謂彼
果智即是殊勝故名彼果智殊勝等
所知相者是所知自性義所知即是
相故名所知相謂三自性入所知相
者謂於所知相若能入若正入即唯
識性彼入因果者謂能入彼故名彼
入即是悟入唯識理性因謂加行時
世間施等波羅蜜多果謂通達時出

世施等波羅蜜多彼因果修差别者
即彼因果故名彼因果即於此中修
之差别修謂數習即此數習於諸地
中展轉殊勝故名差别即是十地即
於如是修差别中增上戒者謂十地
中依戒而學故名增上戒即諸菩薩
所有律儀於諸不善無復作心增上
心者謂在內心或即依心而學故名
增上心即諸三摩地增上慧者謂趣
證慧故名增上慧或依慧而學故名
增上慧即是無分別智斷殊勝者謂
㝡勝品别自內棄捨煩惱及所知障
即是無住涅槃智殊勝殊勝語者謂
无障智名智殊勝彼無分別智有所
對治今此佛智已離一切障及麁眠
是名於彼無分別智佛智殊勝
論曰復次云何能顯由此所說十處
於聲聞乗曾不見說唯大乗中處處見
說謂阿頼耶識說名所知依體三種
自性一依他起自性二遍計所執自
性三圓成實自性說名所知相體唯
識性說名入所知相體六波羅蜜多
說名彼入因果體菩薩十地說名彼

因果修差別體菩薩律儀說名此中
增上戒體首楞伽摩虛空藏等諸三
摩地說名此中增上心體無分別智
說名此中增上慧體无住涅槃說名
彼果斷體三種佛身一自性身二受
用身三變化身說名彼果智體由此
所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯
最勝世尊但為菩薩宣說是故應知
但依大乘諸佛世尊有十行相殊勝
殊勝語

釋曰云何能顯者是問何緣義六波
羅蜜多說名彼入因果體者謂由唯
識性入三自性時世間施等波羅蜜
多名清淨因由能引發出世間故入
地已去即彼施等波羅蜜多成出世
間名清淨果菩薩十地說名彼因果
修差別體者謂菩薩十地是前所說
波羅蜜多因果二位修差別性无分
別智說名此中增上慧體者若諸聲
聞離四顛倒分別名無分別若諸菩
薩離一切法分別名无分別二無分
別差別如是無住涅槃說名彼果斷體
者謂三學果故名彼果彼果即斷名

彼果斷此性名為彼果斷體即是煩
惱所知二障斷義三種佛身說名彼
果智體者彼三學果故名彼果彼果
即智名彼果智此性名為彼果智體
此中若無自性身應无法身辟如眼
根若无法身應無受用身辟如眼識
應知此中所依能依為同法喻若无
受用身已入大地諸菩薩衆應無受
用法樂若無受用法樂菩提資粮應
不圓滿辟如見色若无化身勝解行
地諸菩薩衆諸聲聞等劣勝解者最
初發趣皆不應有是故決定應有三
身顯於大乗異聲聞乗者聲聞乗中
不說此故又顯最勝者顯大乗中此
亦最勝

論曰復次云何由此十相殊勝殊勝
如來語故顯於大乗真是佛語遮聲
聞乗是大乗性由此十處於聲聞乗
曾不見說唯大乗中處處見說謂此
十處是最能引大菩提性是善成立
隨順無違為能證得一切智智此中
二頌
所知依及所知相　彼入因果彼修異

三學彼果斷及智　最上乘攝是殊勝
此說此餘見不見　由此最勝菩提因
故許大乘真佛語　由說十處故殊勝
釋曰此復云何謂復顯此所說十處
是最能引大菩提性是善成立隨順
無違是最能引大菩提性者是大菩
提能引因義是善成立者謂由正理
等量思擇如見導師所說道相言隨
順者謂為證得勤修行時隨順住故
如隨導師所說正道隨順而住言无
違者謂諸地中無障㝵因如隨導師
所說道中无刼賊等所有障難或復
生死涅槃二種平不相違復有異門
是最能引大菩提性者謂此能引无
戲論無分別智故是善成立者謂與
四理不相違故言隨順者謂與三量
不相違故言無違者非先隨順後相
違故如有頌言
初任持愛悲　後隨順不善　非黑白我見
有益亦有損
為能證得一切智智者謂於一切法
中發生无上無間一切行相智故善
成立等復有餘義謂善成立隨順無

崔公

達展轉摽釋云何善成立謂能隨順
故云何能隨順謂無違轉故
論曰復次云何如是次第說此十處謂
諸菩薩於諸法因要先善已方於緣
起應得善巧次後於緣所生諸法應善
其相善能遠離增益損減二邊過故
次後如是善修菩薩應正通達善所取
相令從諸障心得解脫次後通達所
知相已先加行位六波羅蜜多由證
得故應更成滿增上意樂得清淨故
次後清淨意樂所攝六波羅蜜多於
十地中分分差別應勤修習謂要經
三無數大劫次後於三菩薩所學應
令圓滿既圓滿已彼果涅槃及與無
上正等菩提應現等證故說十處如
是次第釋曰云何如是次第說者問
謂諸菩薩於諸法因要先善已廣說
乃至彼果涅槃及與無上正等菩提
應現等證故者答要先了知諸法因
已後於緣起方得善巧必有因故果
得生起非自在等由此能得因果兩
智次後於因所生諸法應了其相何
等為相謂實無有遍計所執定執為

有名為增益增益無故損減實有圓
成實性遠離如是二邊過失故名善
巧次於如是所取諸相由唯識性應
正通達得無障导次於隨順入唯識
性世俗所證世間六種波羅蜜多由
勝義故應更證得是應修作清淨增
上意樂攝義次於十地分分差別應
勤修習謂要經三無數大刧非如聲
聞極疾三生勤修對治便證解脫次
後即於如是修中增上戒等菩薩三
學應令圓滿最後於彼學果涅槃煩
惱永斷及與无上正等菩提三種佛
身應現等證故說十處如是次第
論曰又此說中一切大乘皆得究竟
釋曰一切大乘齊此究竟何以故若
欲說緣起即入阿賴耶識攝若欲說
諸相即入三自性攝若欲說證得即
入唯識性攝若欲說波羅蜜多即入
波羅蜜多攝若欲說諸地即入諸地
攝若欲說諸學即入諸學攝若欲說
斷及智即入無住涅槃及三種佛身
攝齊是名為一切佛語是故但說如
此次第

僕

攝大乘論釋所知依分第二之一

論曰此中冣初且說所知依即阿賴
耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴
耶識謂薄伽梵於阿毗達磨大乘經
伽他中說
無始時來界　一切法等依　由此有諸趣
及涅槃證得
釋曰此中能證阿賴耶識其體定是
阿賴耶識阿笈摩者謂薄伽梵即初
所說阿毗達磨大乘經中說如是頌
界者謂因是一切法等所依止現見
世間於金鑛等說界名故由此是因
故一切法等所依止因體即是所依
止義由此有者由一切法等所依有
諸趣者於生死中所有諸趣趣者謂異
熟果由此果故或是頑愚瘖瘂種類
或有勢力能了善說惡說法義或能
證得上勝證得又為煩惱所依止性
由此故有猛利煩惱長時煩惱如是
四種異熟差別所依止故无有堪能
應知翻此名有堪能非唯諸趣由此
而有亦由此故證得涅槃要由有雜
染方得涅槃故

論曰即於此中復説頌言
由攝藏諸法 一切種子識 故名阿賴耶
勝者我開示
釋曰已引阿笈摩證阿賴耶識是所
知依體復引阿笈摩證阿賴耶識名
阿賴耶識於此頌中由第二句釋第
一句勝者即是諸菩薩衆
論曰如是且引阿笈摩證復何緣故
此識説名阿賴耶識一切有生雜染
品法於此攝藏為果性故又即此識
於彼攝藏為因性故是故説名阿賴
耶識或諸有情攝藏此識為自我故
是故説名阿賴耶識
釋曰今訓此識阿賴耶名一切有生
者諸有生類皆名有生雜染品法者
是遮清淨義於中轉故名為攝藏或
諸有情攝藏此識為自我者是執取義
論曰復次此識亦名阿陁那識此中
阿笈摩者如解深密經説
阿陁那識甚深細 一切種子如瀑流
我於凡愚不開演 恐彼分別執為我
釋曰復引解深密經即此阿笈摩中
佛告廣慧菩薩摩訶薩曰廣慧當知

於六趣生死彼彼有情墮彼彼有情
衆中或在卵生或在胎生或在濕生
或在化生身分生起於中最初一切
種子心識成熟展轉和合增長廣大
依二執受一者有色諸根及所依執
受二者相名分別言說戲論習氣執
受有色界中具二執受無色界中不
具二種廣慧此識亦名阿陁那識何
以故由此識於身隨逐執持故亦名
阿賴耶識何以故由此識於身攝受
藏隱同安危義故亦名為心何以故
由此識色聲香味觸等積集滋長故
廣慧阿陁那識為依止為建立故六
識身轉謂眼識耳鼻舌身意識此中
有識眼及色為緣生眼識與眼識俱
隨行同時同境有分別意識轉有識
耳鼻舌身及聲香味觸為緣生耳鼻
舌身識與耳鼻舌身識俱隨行同時
同境有分別意識轉廣慧若於尒時
一眼識轉即於此時唯有一分別意
識與眼識同所行轉若於尒時二三
四五諸識身轉即於此時唯有一分
別意識與五識身同所行轉廣慧辟

如大瀑水流若有一浪生緣現前唯
一浪轉若二若多浪生緣現前有多浪
轉然此瀑水自類恒流無斷无盡又如
善淨鏡面若有一影生緣現前唯一
影起若二若多影生緣現前有多影
起非此鏡面轉變為影亦無受用減
盡可得如是廣慧由似瀑流阿陁那
識為依止為建立故若於尒時有一
眼識生緣現前即於此時一眼識轉
若於尒時乃至有五識身生緣現前
即於此時五識身轉廣慧如是菩薩
雖由法住智為依止為建立故於心
意識秘密善巧然諸如来不齊於此
施設彼為於心意識一切秘密善巧
菩薩廣慧若諸菩薩於內各別如實
不見阿陁那不見阿陁那識不見阿
頼耶不見阿頼耶識不見積集不見
心不見眼色及眼識不見耳聲及耳
識不見鼻香及鼻識不見舌味及舌
識不見身觸及身識不見意法及意
識是名勝義善巧菩薩如来施設彼
為勝義善巧菩薩廣慧齊此名為於
心意識一切秘密善巧菩薩如来齊

此施設彼為於心意識一切秘密善
巧菩薩此伽他中重顯彼義阿陁那
識者所釋異名甚深細者難了知故
一切種子如瀑流者次第轉故一切
種子刹那展轉如瀑水流相續轉故
恐彼分別執為我者一行相轉故分
別執可得
論曰何緣此識亦復說名阿陁那識
執受一切有色根故一切自體取所
依故所以者何有色諸根由此執受
無有失壞盡壽隨轉又於相續正結
生時取彼生故執受自體是故此識
亦復說名阿陁那識
釋曰執受一切有色諸根故者所以
者何有色諸根由此執受盡壽隨轉
用此為釋謂由眼等有色諸根阿賴
耶識所攝受故非如死身青瘀等位
若至死時此捨離故彼即便有青瘀
等位是故定知此執受故乃至壽限
彼不失壞一切自體取所依故者又
於相續正結生時取彼生故執受自
體用此為釋謂由此識是相續識故
於相續正結生時能攝受生一期自

體亦為此識之所攝受由阿賴耶識
中一期自體熏習住故彼體起故說
名彼生受彼生故名取彼生由能取
故執受自體以是義故阿賴耶識亦
復說名阿陁那識
論曰此亦名心如世尊說心意識三
此中意有二種第一與作等无間緣
所依止性無間滅識能與意識作生
依止第二染汙意與四煩惱恒共相
應一者薩迦耶見二者我慢三者我
愛四者無明此即是識雜染所依識
復由彼第一依生第二雜染了別境
義故等無間義故思量義故意成二種
釋曰此亦名心者阿賴耶識即是心
體意識二義差別可得當知心義亦
有差別顯示此故此中與作等无間
緣因性謂無間滅識與意識為因是
第一意由四煩惱常所染汙
是第二意此中薩迦耶見者謂執我
性由此勢力便起我慢恃我我所而
自高舉於實无我起有我貪名為我
愛如是三種無明為因言无明者即
是無智識復由彼第一依生第二雜

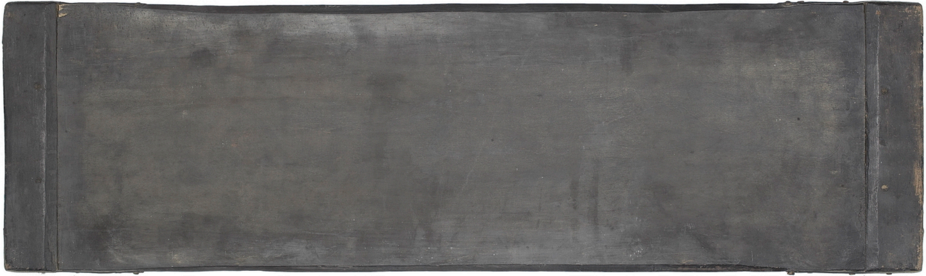
染者謂無間滅識說名為意與將生
識容受處所故作生依第二染污意
為雜染所依以於善心中亦執有我
故了別境義故等無間義故思量義
故意成二種者謂於此中由取境義
說名為識由與處義名第一意由執
我等成雜染義名第二意
論曰復次云何得知有染污意謂此
若無不共无明則不得有成過失故
又五同法亦不得有成過失故所以
者何以五識身必有眼等俱有依故
又訓釋詞亦不得有成過失故又無
想定與滅盡定差別無有成過失故
謂無想定染意所顯非滅盡定若不
尒者此二種定應無差別又无想天
一期生中應無染污成過失故於中
若無我執我慢又一切時我執現行
現可得故謂善不善无記心中若不
尒者唯不善心彼相應故有我我所
煩惱現行非善無記是故若立俱有
現行非相應現行无此過失此中須曰
若不共無明　及與五同法　訓詞二定別
无皆成過失　無想生應无　我執轉成過

我執恒隨逐　一切種無有　離染意无有
二三成相違　無此一切處　我執不應有
真義心當生　常能為障㝵　俱行一切分
謂不共无明
此意染汙故有覆無記性與四煩惱
常共相應如色無色二纏煩惱是其
有覆无記性攝色無色纏為奢摩他
所攝藏故此意一切時微細隨逐故
釋曰此文復以餘道理成立染汙意
何等名為成立道理謂此若无不共
無明即不得有不共无明其相云何
謂未生對治能障真智愚此於五識
理不相應是處無容能為障故若處
有能治此處有所治亦不得在染汙
意識此非有者餘惑現行名不成故
若立此煩惱在染汙意識即應畢竟
成染汙性云何施等心得成善與此
煩惱恒相應故若說有意識與善法
俱轉此即與彼煩惱相應是染意識
引生能治不應道理若說染汙意俱
轉有善心即此善心引生能治此生
彼滅即無過失又五同法故所以者
何辟如眼等五識必有眼等五根為

俱有依如是意識亦應决定有俱有
依又訓釋詞故所以者何能思量故
說名為意此訓釋詞何所依止非彼
六識與無間識作所依止應正道理
已謝滅故又二定別故所以者何若
定說有染汙意者無想定中即有此
意餘定中无故有差別若異此者於
二定中第六意識並不行故應无差
別又無想中生應无我執故所以者
何若彼位中无染汙意彼一期生應
無我執若尒不應聖所訶猒既被訶
猒是故定知彼有我執又我執隨故
所以者何施等位中亦决定有我執
隨故此我執隨若離無明不應道理
非此無明離所依止此所依止離染
汙意无別體故故定應許有染汙意
若不許者有上過失重顯彼故說四
伽他若不共無明等乃至廣說此中
不共無明者謂於一切善不善无記
煩惱隨煩惱位中染汙意相應俱生
無明彼若无者成大過失常於苦等
障㝵智生是其業用此即顯无業用
過失五同法者第六意識與五識身

有相似法彼有五根阿賴耶識為俱
有依此亦如是有染汙意阿賴耶識
為俱有依此五同法離染汙意決定
無有此則顯无自性過失訓詞若無
成過失者取所緣相而思量故無間滅
時能取境故說名為意過去已滅无
所思量云何當有能思量性訓詞無
故成大過失二定別者滅盡定中无
染汙意無想定中有染汙意此若無
者如是二定差別應無成大過失又
染汙意若無有者无想身中應無我
執非異生者於相續中暫離我執應
正道理如是諸過離染汙意皆定應
得故應定許有染汙意為顯此義故
復說言無有二等二者即是不共无
明五相似法三相違者謂訓釋詞二
定差別無想生中我執恒隨離染汙
意如是三事皆成相違無此一切處
我執不應有者離染汙意於一切種
善等位中我執恒隨不應得有故應
定許有染汙意餘文易了不復須釋
論曰心體第三若離阿賴耶識无別
可得是故成就阿賴耶識以為心體由

萬公



此為種子意及識轉
釋曰心體第三若離阿賴耶識無別
有性由此為因意及轉識皆得生起
見取轉識當知亦即取第二意所以
者何彼將滅時得意名故
論曰何因緣故亦說名心由種種法
熏習種子所積集故
釋曰復欲釋名故作此問由種種法
者由各別品類法熏習種子者功能
差別因所積集故者是極積聚一合
相義
論曰復次何故聲聞乘中不說此心
名阿賴耶識名阿陁那識由此深細
境所攝故所以者何由諸聲聞不於
一切境智處轉是故於彼雖離此說
然智得成解脫成就故不為說若諸
菩薩定於一切境智處轉是故為說
若離此智不易證得一切智智
釋曰由此深細境所攝者謂此境界
即深細故名深細境此即深細境界
中攝難了知故非諸聲聞為求一切
境界智故正勤修行唯正希求自義
利故彼由麁淺苦等正智便能永斷

煩惱障故若諸菩薩為利自他求斷
煩惱及所知障正勤修行是故為說

攝大乘論釋卷第一

癸丑歲高麗國大藏都監奉
勅雕造